

وقد جاءت هذه المادة (كَقَل) أيضاً في قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ .. ﴾ (٢٨) [الحديد]

جاءت هذه الآية بعد الكلام عن عيسى - عليه السلام - والذين آمنوا به واتبعوه ، يقول تعالى : يا مَنْ آمَنْتُمْ بِالرَّسْلِ السَّابِقِينَ ، وآخرهم عيسى - عليه السلام - آمنوا بالرسول الخاتم ليكون لكم كفلان أى : نصيبان وحظان من رحمة الله ، نصيبٌ لإيمانكم بعيسى ، ومن سبقه من الرسل ، ونصيبٌ لإيمانكم بمحمد ﷺ .

ثم يقول تعالى في وصفهم ﴿ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ (٨٥) [الأنبياء] فوصف كل الأنبياء بالصبر ؛ لأنهم تعرضوا لأنواع الاضطهاد والإيذاء والأهوال في سبيل دعوتهم ، وصبروا على هذا كله .

﴿ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ

مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٨٦)

والرحمة هنا بمعنى النبوة ، وهى أمر عظيم وعطاء كبير ، فإن تحمّلوا في سبيله بعض المناعب ، فلا غصاصة في ذلك .

﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ

فَكَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي

كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٧)

« ذو النون » : هو سيدنا يونس بن متى صاحب الحوت ، والنون من أسماء الحوت ، وجمعه (ثينان) كحوت وحيتان ؛ لذلك

سُمِّيَ بِهِ ، وقد أرسل يونس عليه السلام إلى أهل (نينوى) من أرض الموصل بالعراق .

وقد قال النبي ﷺ لعديس : « أنت من بلد النبي الصالح : يونس ابن متى »^(١) .

والنون أيضاً اسم لحرف من حروف المعجم ، لكن قد يوافق اسم الحرف اسماً لشيء آخر ، كما في (ق) وهو اسم جبل ، وكذلك السين ، فهناك نهر اسمه نهر السين . وهكذا تصادف أسماء الحروف أسماء أشياء .

وقوله تعالى : ﴿ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا ۖ ﴾ (٨٧) [الأنبياء] مادة (غضب) نأخذ منها الوصف للمفرد . نقول : غاضب وغضبان ، أما (مغاضب) فتعطي معنى آخر : لأنها تدل على المقابلة ، فلا بد أن أمامك شخصاً آخر ، أنت غاضب وهو غاضب ، مثل : شارك فلان فلاناً .

لكن في أصول اللغة رجحنا جانب الفاعلية في أحدهما . والمفعولية في الآخر ، كما نقول : شارك زيد عمراً ، فالمشاركة حدثت منهما معاً ، لكن جانب الفاعلية أزيد من ناحية زيد ، فكل واحد منهما فاعل مرة ومفعول أخرى .

واللغة أحياناً تلاحظ هذه المشاركة ، فتحمّل اللفظ السعنيين معاً : الفاعل والمفعول ، كما جاء في قول الشاعر العربي الذي يصف السير في أرض معقرية ، والتي إذا سررت فيها دون أن تتعرض للعقارب فإنها تسالملك ولا تؤذيك ، فيقول :

(١) أورده ابن هشام في السيرة النبوية (٢/٤٢٦) . وفيه : أن عديساً قال : وما يدريك ما يونس بن متى ؟ فقال رسول الله ﷺ : ذاك أخي . كان نبياً وأذا نبى . فأكبّ عديس على رسول الله ﷺ يقبل رأسه ويديه وقدميه .

قَدْ سَأَلَمَ الْحَيَاتُ مِنْهُ الْقَدَمَا (١) وَالشُّجَاعَ الْقَشْعَمَا (٢)

أى : أنه سَأَلَمَ الحيات ، فالحيات سالمتَه . فالمسالمة منهما معا . لكن غلب جانب الحيات فجاءت فاعلاً : لأن إيذاءها أقوى من إيذاؤه . فلما أبدل من الحيات (الأفعوان والشجاع القشعما) ومما من أسماء الحيات كان عليه أن يأتى بالبديل مرفوعاً تابعاً للمبدل منه . إلا أنه نصبه فقال : الأفعوان والشجاع القشعما : لأنه لاحظ فى جانب الحيات أنها أيضاً مفعول .

فَعَمَّ غَضِبَ ذُو النُّونِ ؟ غَضِبَ لِأَن قَوْمَهُ كَذَّبُوهُ ، فَتَوَعَّدُهُمْ إِنْ لَمْ يَتُوبُوا أَنْ يُنْزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ ، وَأَتَى الْوَعْدَ وَلَمْ يَنْزِلْ بِهِمْ مَا تَوَعَّدُهُمْ بِهِ ، فَخَافَ أَنْ يُكَذِّبُوهُ ، وَأَنْ يَتَجَرَّأُوا عَلَيْهِ ، فَخَرَجَ مِنْ بَيْنِهِمْ مُغَاضِباً إِلَى مَكَانٍ آخَرَ ، وَهُوَ لَا يَعْلَمُ أَنَّهُمْ تَابُوا فَأَخَّرَ اللَّهُ عَذَابَهُمْ ، وَأَجَّلَ عِقَابَهُمْ .

وفى آية أخرى يُوَضِّحُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ هَذَا الْمَوْقِفُ : ﴿ قُلُّوْا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ (٩٨) [يونس]

أى : لم يحدث قبل ذلك أن آمنت قرية ونفعها إيمانها إلا قرية واحدة هى قوم يونس ، فقد آمنوا وتلبوا فأجل الله عذابهم .

إذن : خرج يونس مُغَاضِباً لا غاضباً : لأن قومه شاركوه ، وكانوا سبب غضبه ، كما حدث فى مسألة هجرة النبى ﷺ فرسول

(١) الأفعوان : ذكر الأفعى . والقشعم : الضخم . [لسان العرب - مادة : فنا ، قشعم] .
(٢) أورد ابن منظور فى لسان العرب (مادة : شجع) وعزاه للأحمر ولكن بلفظ « الشجاع الشجعما » وقال : الضخم منها ، وفيل : هو الخبيث المارد منها . ثم قال : « نصب الشجاع والأفعوان بمعنى الكلام : لأن الحيات إذا سالمت القدم فقد سالمتها القدم ، فكانه قال : سالمت القدم الحيات . ثم جعل الأفعوان بدلاً منها » .

الله هاجر من مكة لكنه لم يهجرها ، فسُمِّيَتْ هجرة : لأن أهل مكة هجروا رسول الله أولاً . وهجروا دعوته وأجثوه أيضاً إلى الهجرة وترك مكة ، فهم طرف في الهجرة وسبب لها .

لذلك قال ﷺ مخاطباً مكة : « والله إنك لخير أرض الله ، وأحب أرض الله إلي ، ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت »^(١) .
وقد أخذ المتنبي^(٢) هذا المعنى ، وعبر عنه بقوله :

إذا ترحلت عن قوم وقد قدروا ألا تقاربتهم فالراجلون هم
وقوله تعالى : ﴿ فَظَنُّوا أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ .. ﴾ (٨٧) [الأنبياء] البعض
ينظر في الآية نظرة سطحية ، فيقولون : كيف يظن يونس أن الله لن يقدر عليه ؟ وهذا القهم ناشئ عن جهل باستعمالات اللغة . فليس المعنى هنا من القدرة على الشيء والسيطرة ، ولو استوعبت هذه المادة في القرآن (قَدَرَ) لوجدت لها معنى آخر ، كما في قوله تعالى : ﴿ لَيُنْفِقَنَّ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُفْسَقْ مِنْهَا إِنَّهُ اللَّهُ .. ﴾ (٧) [الطلاق] معنى قُدِرَ عليه رزقه يعني : ضيق عليه .

ومنها قوله تعالى : ﴿ إِنْ رَأَيْتَ أَنَّ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .. ﴾ (٧٠) [الإسراء]

(١) أخرجه ابن ماجه في سننه (٣١٠٨) . والدارمي في سننه (٢٤٩/٢) من حديث عبد الله بن هدي بن حمراء الزهري قال : رأيت رسول الله ﷺ وهو على راحلته واقفاً بالعزرة يقول .. الحديث .

(٢) هو : أحمد بن الحسين الكندي أبو الطيب المتنبي ، الشاعر الحكيم وأحد ملوك الأدب العربي . ولد ٣٠٢ هـ بالكوفة في محلة « كعدة » ونشأ بالشام . ثم تنقل في البداية يطلب الأدب وعلم العربية وأيام الناس . وفد على سيف الدولة الحمداني صاحب حلب فمدحه ومضى إلى مصر فمدح كالور الإخشيدى ثم فجاءه : قتل بالعثمانية وابنه وغلامه عام ٣٥٤ هـ (الاعلام للزركلي ١/ ١١٥) .

وقوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦) ﴾ [العجرا]

إذن : فقوله : ﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ .. (٨٧) ﴾ [الأنبياء] أى : أن يونس لما خرج من بطنه مَخَاضِيًا لقومه ظنَّ أن الله لن يُضَيِّقَ عليه . بل سَيُوسِّعَ عليه وَيُبَدِّلَهُ ببلده مكانًا أَفْضَلَ منها . بدليل أنه قال بعدها ﴿ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ (١) أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧) ﴾ [الأنبياء] يريد منه سبحانه تنقيس كربيته . وتنقيس الكربة لا يكون إلا بصفة القدرة له .

فكيف يستقيم المعنى لو قلنا : لن يقدر عليه بمعنى : أن الله لا يقدر على يونس^(٢) ؟

إذن : المعنى : لن يُضَيِّقَ عليه ؛ لأنه يعلم أنه رسول من الله ، وأن ربه لن يُسَلِّمَهُ ، ولن يَخْذُلَهُ ، ولن يتركه في هذا الكرب .

وقد وَجَدَتْ شَبَهَةً في قصة يونس - عليه السلام - في قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٢) لَلِئْلَثِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤٤) ﴾ [الصافات]

فكيف يلبث في بطن الحوت إلى يوم يُبْعَثُونَ ، مع أن يونس سيموت ، وسيأتى أجل الحوت ويموت هو أيضاً ، أم أن الحوت سيظل إلى يوم القيامة يحمل يونس في بطنه ؟

(١) قال ابن مسعود : ظلمة بطن الحوت ، وظلمة البحر ، وظلمة الليل . وكذا روى عن ابن عباس ومرو بن ميمون وسعيد بن جبير والحسن وقتادة . [قاله ابن كثير في تفسيره ١٩٢/٢] .
(٢) قال القرطبي في تفسيره (٤٥١١/٦) : « هذا قول مردود مرغوب عنه ؛ لأنه كفر . وذكر الثعلبي وقال عطاء وسعيد بن جبير وكثير من العلماء معناه : فظن أن لن تضيق عليه » .

وفات هؤلاء نظرية الاحتواء في المزيجات ، كما لو أذبت قالباً من السكر في كوب ماء ، فسوف تحتوى جزيئات الماء جزيئات السكر ، والأكثر يحتوى الأقل ، ف قالب السكر لا يحتوى الماء ، إنما الماء يحتوى السكر .

فلو مات الحوت ، ومات في بطنه يونس - عليه السلام - وتفاعلت ذراتهما وتداخلت ، فقد احتوى الحوت يونس إلى أن تقوم الساعة ، وعلى هذا يظل المعنى صحيحاً ، فهو في بطنه رغم تناثر ذراتهما^(١) .

﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُمُوَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ

نُجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨٨)

استجاب الله فداه يونس - عليه السلام - ونجّاه من الكرب ﴿ وَكَذَلِكَ نُجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨٨) [الانبياء] إذن : فهذه ليست خاصة بيونس ، بل بكل مؤمن يدعو الله بهذا الدعاء ﴿ وَكَذَلِكَ .. ﴾ (٨٨) [الانبياء] أى : مثل هذا الإنجاء نُجِّي المؤمنين الذين يفرعون إلى الله بهذه الكلمة : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٧) [الانبياء] فيذهب الله غمه ، ويفرّج كربّه .

لذلك يقول ابن مسعود رضى الله عنه : « ثَوَّرُوا الْقُرْآنَ » ، يعنى : أثيروه وثَقَّبُوا في آياته لتستخرجوا كنوزَه وأسراره^(٢) .

(١) قال قتادة في قوله تعالى ﴿ لَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ [الصافات] قال : لصار له بطن الحوت قبراً إلى يوم القيامة . [أورده السيوطي في الدر المنثور ١٢٧/٧ . وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم] .

(٢) في حديث عبد الله : أثيروا القرآن ، فبان فيه خبر الأهلين والأخريين . قال شعير : تنوير القرآن فراءته ومفاتيحه العلماء به في تفسيره ومعانيه . [لسان العرب - مادة : ثور] .

وكان سيدنا جعفر الصادق من المثورين للقرآن المتأملين فيه ،
وكان يُخرج من آياته الدواء لكل داء ، ويكون كما نقول (رويشتة)
لكل أحوال المؤمن .

والمؤمن يتقلب بين أحوال عدة منها : الخوف سواء الخوف أن
يفوته نعيم الدنيا ، أو الخوف من جبار يهدده ، وقد يشعر بانقباض
وضيق في الصدر لا يدري سببه وهذا هو الغم ، وقد يتعرض لمكر
الماكرين ، وكيد الكائدين ، وتدبير أهل الشر .

هذه كلها أحوال تعترض الإنسان ، ويحتاج فيها لمن يسانده
ويُخرجه مما يعانيه ، فليس له حَوْل ولا قوة ، ولا يستطيع الاحتياط
لكل هذه المسائل .

وقد تراوده بهجة الدنيا وزخرفها ، فينظر إلى أعلى مما هو فيه ،
ويطالب المزيد ، ولا نهاية لطموحات الإنسان في هذه المسألة ، كما
قال الشاعر :

تَمُوتُ مَعَ الْمَرِّ حَاجَاتُهُ وَتَبْقَى لَهُ حَاجَةٌ مَا بَقِيَ

والناس تحرص دائماً على أن تستوعب نعيم الحياة وراحتها ، وهم
في ذلك مُخطئون ؛ لأن تمام الشيء بداية زواله ، كما قال الشاعر :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ تَرَقَّبْ زَوَالاً إِذَا قِيلَ تَمَّ

لأن الإنسان ابنُ أغيار ، ولا يدوم له حال من صحة أو مرض ،
أو غنى أو فقر ، أو حزن أو سرور ، فالتغير سعة البشر ، وسبحان
من لا يتغير ، إذن : لماذا بعد أن تصل إلى القمة ، وأنت ابنُ أغيار ؟

وترى الناس يفضيئون ويتذمرون إن فاتهم شيء من راحة الدنيا
ونعيمها ، أو انتقصتهم الحياة شيئاً ، وهم لا يدرون أن هذا النقص

هو الذي يحفظ عليك النعمة ، ويدفع عنك عيون الحاسدين فيسلم لك ما عندك .

فتجد مثلاً أسرة طيبة حازت اهتمام الناس واحترامهم ، غير أن بها شخصاً شريراً سيئاً ، يعيب الأسرة ، فهذا الشخص هو الذي يدفع عنها عيون الناس وحسداهم .

وقد أخذ المتنبي هذا المعنى ، وعبر عنه في مدحه لسيف الدولة^(١) ، فقال :

شَخَصَ الْإِتَامُ إِلَى كَمَالِكَ فَاسْتَعِذَ مِنْ شَرِّ أَعْيُنِهِمْ بِعَيْبِ وَاحِدٍ
نمود إلى (روشنة) سيدنا جعفر الصادق التي استخلصها لنا من كتاب الله ، كما يستخلص الأطباء الدواء والعقاقير من كتب الحكماء :

يقول : عجبت لمن خاف ولم يفرغ إلى قول الله تعالى : ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [ال عمران] فإنني سمعت الله يعقبها يقول : ﴿ فَانْقَلِبُوا^(٢) بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ .. ﴾ [ال عمران] وعجبت لمن اغتم ، ولم يفرغ إلى قوله تعالى : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاسْتَجِبْ لَهُمْ أَنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْفَلَاحَ فَعَلَيْكُمْ الْغَلَامُ ﴾ [ال انبياء] فإنني سمعت الله

(١) هو : علي بن عبد الله بن جعدان أبو الحسن سيف الدولة الحمداني ، صاحب المتنبي وممدوحه . ولد في ميافارقين (بديار بكر) عام ٣٠٢ هـ ، ونشأ شجاعاً مهذباً على مهمة ، امتلك واسطاً ودمشق وحلب وتوفي فيها عام (٣٥٦ هـ) عن ٥٣ عاماً . الاعلام للزركلي [٣٠٢/٤] .

(٢) انقلب : رجع وتحوّل إلى وضعه الاول ، أو إلى وضع آخر . فانقلبوا : أي : رجعوا [القاموس القويم ١٢٩/٢] .

بعقبها يقول : ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨٨)

وعجبت لمن مكر به ، ولم يفرغ إلى قوله تعالى : ﴿ وَأَهْوِضْ أَمْوِي إِلَى اللَّهِ .. ﴾ (٤٤) [غافر] فإني سمعت الله بعقبها يقول : ﴿ فَرَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكُرُوا .. ﴾ (٤٥) [غافر]

وعجبت لمن طلب الدنيا وزينتها ، ولم يفرغ إلى قوله تعالى : ﴿ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ .. ﴾ (٣٩) [الكهف] فإني سمعت الله بعقبها يقول : ﴿ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ .. ﴾ (٤٠) [الكهف]

وهكذا يجب على المؤمن أن يكون مطمئنًا وثاقًا من معية الله ، ويضع كما نقول (في بطنه بطيخة صيفي) : لأنه يفرغ إلى ربه بالدعاء المناسب في كل حال من هذه الأحوال ، وحين يراك ربك تلجأ إليه وتتضرع ، وتعزو كل نعمة في ذاتك أو في أهلك أو في مالك وتنسبها إلى الله ، وتعرف بالمنعم سبحانه فيعطيك أحسن منها .

ثم يحدثنا الحق سبحانه عن نبي آخر من أنبيائه ، فيقول تعالى :

﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا

وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾ (٨٩)

لقد بلغ زكريا - عليه السلام - من الكبر عتياً ، ولم يرزقه الله الولد ، فتوجه إلى الله : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ (٩٠) وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ (١) مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ (٩١) [مريم]

(١) الموالى هنا : الأقارب وبنو العم والعصبة الذين يلونه في النسب ، قاله القرطبي في تفسيره (٤٢٤٨/٦) .

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

٥١٦٢٩

فلما بشّره الله بالولد تعجّب : لأنه نظر إلى مُعطيات الاسباب ، كيف يرزقه الله الولد ، وقد بلغ من الكبر عتياً وامراته عاقر ، فأراد أن يؤكّد هذه البُشرى : ﴿ قَالَ رَبِّ اَنّى يَكُونُ لى غَلامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتى عَاقِراً وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتياً ﴾ (٨) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَى هِىنٍ وَقَدْ خَلَقْتكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكْ شَيْئاً ﴾ (٩)

[مريم]

يُطمئن الله تعالى نبيه زكريا : اطرح الاسباب الكونية للخلق : لأن الذى يُبشّرُك هو الخالق .

وقد تعلّم زكريا من كفالته لمريم أن الله يُعطى بالاسباب ، ويعطى إن عزّت الاسباب ، وقد تبارى أهل مريم فى كفالتها ، وتسابقوا فى القيام بهذه الخدمة : لأنهم يعلمون شرفها ومكانتها : لذلك أخرجوا القرعة على مَنْ يكفلها فاتوا بالاقلام ورموها فى البحر^(١) فخرج قلم زكريا ، ففاز بكفالة مريم :

﴿ ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْمُ أَهْمُ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٤٤)

[آل عمران]

وأجراء القرعة لأهمية هذه المسألة ، وعظّم شأنها ، والقرعة إجراء للمسائل على القنر ، حتى لا تتدخل فيها الأهواء .

فلما كفّل زكريا مريم كان يُوفّر لها ما تحتاج إليه ، ويرعى شئونها ، وفى أحد الأيام نخل عليها ، فوجد عندها طعاماً لم يأت

(١) ذكر مكربة والسدى وعتالة والربيع بن أنس وغير واحد . أنهم ذهبوا إلى نهر الأردن وفتشوا هناك على أن يلقوا أقلامهم فإبهم يشبث فى جرية الماء فهر كافلها ، فالتقوا أقلامهم فاحتلها الماء إلا قلم زكريا لأنه ثبت . ويقال : إنه ذهب صاعداً يشق جرية الماء . [تفسير ابن كثير ٢٦٢/١]

بِهِ^(١) : ﴿ قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّى لَكَ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢٧) ﴿

[آل عمران]

وهنا ملحظ وإشارة إلى ضرورة متابعة رب الأسرة لأسرته ، فإذا ما رأى في البيت شيئاً لم يأت به فليسأل عن مصدره ، فربما امتدت يد الأولاد إلى ما ليس لهم ، إنه أصل لقانون « من أين لك هذا ؟ » الذي نحتاج إلى تطبيقه حين نشك .

التقط زكريا إجابة مريم التي جاءت سريعة واثقة ، تدل على الحق الواضح الذي لا يتلجج : ﴿ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢٧) ﴿

[آل عمران]

نعم ، هذه مسألة يعرفها زكريا ، لكنها لم تكن في بؤرة شعوره ، فقد ذكرته بها مريم : ﴿ هَٰذَا ذَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٣٨) ﴿

[آل عمران]

أي : ما دام الأمر كذلك ، فهب لي ولداً يرث النبوة من بعدى . ثم يذكر حيثيات ضعفه وكبر سنه ، وكون امرأته عاقراً ، وهي حيثيات المنع لا حيثيات الإنجاب ، لأن الله يرزق من يشاء بغير حساب وبغير أسباب .

وهكذا ، استفاد زكريا من هذه الكلمة ، واستفادت منها مريم كذلك فيما بعد ، وحينما جاءها الحمل في المسيح بدون الأسباب الكونية . وهنا يدعو زكريا ربه ، فيقول : ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾ (٨٦) ﴿ [الانبيا] أي : لا أطلب الولد ليرث ملكي من بعدى ، فأنت خير الوارثين ترث الأرض والسماء ، ولك كل شيء .

(١) يعنى : وجد عندما شاكهة الصيف في الشتاء ، وفاكهة الشتاء في الصيف . قاله مجاهد وسعيد بن جبیر وقتادة والسدى والعرفى . ذكره ابن كثير في تفسيره (١ / ٣٦٠) .

﴿ فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَمْلَيْنَا لَهُ
لَهُ زَوْجَةً إِنَّهُمْ كَانُوا إِسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ
وَيَدْعُونَكَ رَغْبًا وَرَهْبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾^(١)

فلم تكن استجابة الله لذكرى أن يهبه الولد حال كبره وكون امراته عاقراً ، إنما أيضاً سماه ، والله تعالى سر في هذه التسمية : لأن الناس أحرار في وضع الأسماء للمسميات كما قلنا فلا مانع أن نسمى فتاة زنجية (قمر) : لأن الاسم يخرج عن معناه الأصلي ، ليصير علماً على هذا المسمى . إذن : هناك فرق بين الاسم وبين المسمى . وقد نُسِيَ الأسماء تقاؤلاً أن يكونوا كذلك ، كالذي سُمي ولده يحيى ، ويظهر أنه كان يعاني من موت الأولاد ؛ لذلك قال :

فَسَمَّيْتَهُ يَحْيَى لِيَحْيِيَ فَلَمْ يَكُنْ لِرَدِّ قَضَاءِ اللَّهِ فِيهِ سَبِيلُ
أي : سمّيته يحيى أملاً في أن يحيا ، لكن هذا لم يرد عنه قضاء الله . وكذلك لما سُمي عبد المطلب محمداً قال : سَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا لِيُحْمَدَ
في الأرض وفي السماء^(٢) .

(١) ذكر المفسرون هنا قولين :
الأول : أنها كانت عاقراً فجعلت ولداً . قاله أكثر المفسرين .
الثاني : كانت سيح الخلق طويلاً للسان فاصلمها الله فجعلها حسنة الخلق . قاله ابن عباس وعطاء .
قال ابن كثير في تفسيره (١٩٢/٣) : « الاظهر من السياق الأول » .
قال القرطبي في تفسيره (١٥١١/٦) : « يستدل أن تكون جمعت الممنين لجعلت حسنة الخلق ولوداً » .

(٢) عن أبي الحكم النخعي قال : « لما كان اليوم السابع (ليلاد رسول الله ﷺ) ذبح عبد المطلب عنه ودعا له قريشاً . فلما أكلوا قالوا : يا عبد المطلب . أرايت ابتد هذا الذي أكرمنا على وجهه . ما سمعته ؟ قال : سمّيته محمداً . قالوا : فلم رغبت به عن أسماء أهل بيته ؟ قال : أردت أن يحمده الله تعالى في السماء ويخلقه في الأرض . أخرجه البيهقي في « دلائل النبوة » (١١٣/١) ، وابن عساکر في « تهذيب تاريخ دمشق الكبير » (٢٨٢/١) ، ونقله ابن كثير في « البداية والنهاية » (٢٦٤/٢) .

لكن ، حين يُسمَّى يحيى مَنْ يملك الحياة ويملك الموت ، فلا بدُّ أن يكون اسماً على مُسمًى ، ولا بدُّ له أن يحيا ، حتى إن مات يموت شهيداً ؛ ليتحقق له الحياة حتى بعد الموت .

ومعنى ﴿وَهَبْنَا .. (٩٠)﴾ [الأنبياء] أى : اعطيناه بدون قانون التكوين الإنسانى ، وبدون أسباب .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ .. (٩٠)﴾ [الأنبياء] فبعد أن كانت عاقراً لا تلد أجرينا لها عملية ربانية أعادت لها مسألة الإنجاب ؛ لأن المرأة تلد طالما فيها البويضات التى تكوّن الجنين ، فإذا ما انتَهت هذه البويضات قد أصبحت عقيماً ، وهذه البويضات فى عنقود ، ولها عدد مُحدّد أشبه بعنقود البيض فى السجاجة ؛ لذلك يسمون آخر الأولاد « آخر العنقود » .

إذن : وجد يحيى من غير الأسباب الكونية للميلاد ؛ لأن المكوّن سبحانه أراد ذلك .

لكن ، لماذا لم يقلّ لذكربا أصلحناك ؟ قالوا : لأن الرجل صالح للإنجاب ما دام قادراً على العملية الجنسية ، مهما بلغ من الكبر على خلاف المرأة المستقبلة ، فهى التى يحدث منها التوقف .

وأصحاب العُقْم وعدم الإنجاب نرى فيهم آيات من آيات الله ، فنرى الزوجين صحيحين ، أجهزتهما صالحة للإنجاب ، ومع ذلك لا ينجبان ، فإذا ما تزوج كل منهما بزوج آخر ينجب ؛ لأن المسألة ليست (آية) ، بل وراء الأسباب الظاهرة إرادة الله ومشيئته .

لذلك يقول تعالى : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ (٩١) أَوْ يَزُوجُهُمْ ذَكَرًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا .. (٩٠)﴾ [الشورى]

ثم توضح الآيات سبب وعلة إكرام الله واستجابته لنفسه زكريا -
عليه السلام : ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا
وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ (١٠) [الأنبياء]

هذه صفات ثلاث أهلت زكريا وزوجته لهذا العطاء الإلهي ، وعطينا
أن نقف أمام هذه التجربة لعبيدنا زكريا ، فهي أيضاً ليست خاصة به
إنما بكل مؤمن يُقدّم من نفسه هذه الصفات .

لذلك ، أقول لمن يعاني من العقم وعدم الإنجاب وضاق به
أسباب الدنيا ، وطرق باب الأطباء أن يلجأ إلى الله بما لجأ به زكريا -
عليه السلام - وأمله ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا
وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ (١٠) [الأنبياء] خذوها (روشة) ربانية ، ولن
تتخلف عنكم الاستجابة بإذن الله .

لكن ، لماذا هذه الصفة بالذات ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي
الْخَيْرَاتِ ..﴾ (١٠) [الأنبياء] ؟

قالوا : لأنك تلاحظ أن أصحاب العقم وعدم الإنجاب غالباً ما
يكونون بخلاء مُفسكين ، فليس عندهم ما يشجعهم على الإنفاق ،
فيستكثرون أن يخرجوا شيئاً لفقير ؛ لأنه ليس ولده .

فإذا ما سارع إلى الإنفاق وسارع في الخيرات بشتى أنواعها ،
فقد تحدّى الطبيعة وسار ضدها في هذه المسألة ، وربما يميل هؤلاء
الذين ابتلاهم الله بالعقم إلى المقد على الآخرين ، أو يحملون ضغينة
لمن ينجب ، فإذا طرحوا هذا الحلد ونظروا لأولاد الآخرين على أنهم
أولادهم ، فعطفوا عليهم وسارعوا في الخيرات ، ثم توجهوا إلى الله
بالدعاء رَغَبًا وَرَهَبًا ، فإن الله تعالى وهو المكوّن الأعلى يخرق لهم
النواميس والقوانين ، ويرزقهم الولد من حيث لا يحتسبون .

ومعنى : ﴿وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ (١٠) [الأنبياء] يعنى : راضين بقدرنا

فيهم ، راضين بالعُقْم على أنه ابتلاء وقضاء ، ولا يرفع القضاء عن العبد حتى يرضى به ، فلا ينبغي للمؤمن أن يتمرّد على قدر الله ، ومن الخشوع التواضع لمقادير الخلق في الناس .

﴿وَالَّذِي أَحْصَاكَ فَرْجَهَا فَتَفَنَّا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا
وَحَفَنَّا وَأَيْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾

ولك أن تسأل : لماذا يأتي ذكر السيدة مريم ضمن مواكب النبوة ؟ نقول : لأن النبوة اصطفاء الله لنبي من دون خلق الله ، وكونه يصطفى مريم من دون نساء العالمين لتلد بدون ذكرورة ، فهذا نوع من الاصطفاء ، وهو اصطفاء خاص بمريم وحدها من بين نساء العالمين ؛ لأن اصطفاء الانبياء تكرر ، أمّا اصطفاء مريم لهذه المسألة فلم يتكرر في غيرها أبداً .

وقوله تعالى : ﴿وَالَّذِي أَحْصَاكَ فَرْجَهَا ..﴾ (٩١) [الانبياء] يعني : عَقْتُ وحَفَنْتُ فَرْجَهَا ، فلم تمكّن منها أحداً^(١) .

ومعنى : ﴿فَفَتَفَنَّا فِيهَا^(٢) مِنْ رُوحِنَا ..﴾ (٩١) [الانبياء] يعني :

(١) قال الفرطوني في تفسيره (٥٩٨/٦) : « قيل : إن المراد بالفرج فرج الفحص ، أي : لم تعلق بثوبها ربة ، أي : أنها طاهرة الأثواب . وفسرج القيس أربعة الكُتُن والاعلى والأسفل . قال السهلي : فلا يذهب وهمك إلى غير هذا . فإِنَّ من لطيف الكناية ، لأن القرآن لَوْنه معنى ، وأوْزَن لفظاً ، ولطف إشارة ، وأحسن عبارة من أن يريد ما يذهب إليه الوم » .

(٢) أي : في جيب ثوبها . قاله أبو بكر زكريا الأنصاري في (فتح الرحمن) (ص ٢٧١) وقال قتادة : نطخ في جيبها . وقال مقاتل : نطخ في فرجها . ذكرهما الصيوطي في قدر المسنود (٦٧١/٥) . والنسج : ثوب المرأة .

مسألة خاصة به ، خارقة على قانون الطبيعة ، فليس في الأمر ذكرورة أو انتقاء ، إنما النفخة التي نفخها الله في آدم ، فجاءت منها كل هذه الأرواح ، هي التي نفخها في مريم ، فجاءت منها روح واحدة . فالروح هي نفسها التي قال الله فيها : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي .. ﴾ (٢٩) [الحجر]

ثم يقول تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ (٣١) [الانبياء] يعني : شيئاً عجيباً في الكون ، والعجيبة فيها أن تلك بدون ذكرورة ، والعجيبة فيه أن يولد بلا أب ، فكلاهما آية لله ومعجزة .
ثم يقول الحق سبحانه بعد سرّد لقطات من موكب الانبياء :

﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴾ (١٢)

الامة : الجماعة يجمعها رباط واحد من أرض أو ملك ملك أو دين ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا آيَةً عَلَىٰ أُمَّةٍ .. ﴾ (٢٢) [الزخرف] يعني : على دين .

فالمراد : هذه أمتكم أمةً حال كونها أمةً واحدة ، لا اختلاف فيها^(١) والرسول جميعاً إنما جاءوا ليتمموا بناءً واحداً ، كما قال ﷺ : « إن مثلي ومثل الانبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله ، إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون : هلا

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٥٦٩/٦) : « لما ذكر الانبياء قال : هؤلاء كلهم مجتمعون على التوحيد ، فالامة هنا بمعنى الذين اتفقوا على الإسلام . قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما » .

وُضِعَتْ هَذِهِ اللَّيْنَةُ ؟ قَالَ : فَأَنَا اللَّيْنَةُ ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ^(١) .

وَالْمَعْنَى أَنَّ بِهِ ﷺ تَتِمُّ النَّبُوءَةُ وَتَضُمُّ .

وَتُطْلَقُ الْأَمَةُ عَلَى الرَّجُلِ الَّذِي يَجْمَعُ خِصَالَ الْخَيْرِ كُلِّهَا ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعْثُرُ خِصَالَ الْخَيْرِ فِي الْخَلْقِ ، فَلَيْسَ هُنَاكَ مَنْ هُوَ مُجْمَعُ مَوَاقِبَ وَفَضَائِلَ ، إِنَّمَا فِي كُلِّ مَنَّا مِيزَةٌ وَفَضِيلَةٌ فِي جَانِبٍ مِنَ الْجَوَانِبِ ؛ لِيَتَكَامَلَ النَّاسُ وَيَحْتَاجَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ، وَيُعَدُّ التَّرَاوُجُ بَيْنَ عَنَاصِرِ الْمَجْتَمَعِ ، هَذَا التَّرَاوُجُ يَتِمُّ إِمَّا بِحَاجَاتٍ تَطَوُّعِيَّةٍ ، أَوْ بِحَاجَاتٍ اضْطِرَاطِيَّةٍ .

فَلَوْ تَعَلَّمَ النَّاسُ جَمِيعًا وَتَخَرَّجُوا فِي الْهَامَةِ فَمَنْ لِلْمِهْنِ وَالْحِرَفِ الْآخَرَى ؟ مَنْ سَيَكُنُ الشُّوَارِعَ ، وَيَقْضَى مِثْلُ هَذِهِ الْأُمُورِ ؟ لَوْ تَعَطَّلَتْ مَجَارِي الصَّرْفِ الصَّحِيَّ ، أَجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ الدُّكَّاتَرَةُ وَالْأَسَاتِذَةُ لِإِصْلَاحِهَا ، وَلَوْ أَصْلَحُوهَا مَرَّةً فَهَذَا تَطَوُّعٌ .

أَمَّا الْمَصَالِحُ الْعَامَّةُ فَلَا تَقُومُ عَلَى التَّطَوُّعِ إِنَّمَا تَقُومُ عَلَى الْحَاجَةِ وَالْإِضْطِرَارِ ، وَلَوْلَا هَذِهِ الْحَاجَةُ لَمَا خَرَجَ عَامِلُ الصَّرْفِ الصَّحِيَّ فِي الصَّبَاحِ إِلَى هَذَا الْعَمَلِ الشَّاقِّ الْمُنْفَرِّ ، لَكِنْ كَيْفَ وَفِي رَقَبَتِهِ مَسْئُولِيَّةُ أُسْرَةٍ وَأَوْلَادٍ وَنَفَقَاتٍ ؟

وَسَيَقُ أَنْ قُلْنَا : يَنْبَغِي أَلَّا يَفْتَرُ الْمَرْءُ بِمَا عِنْدَهُ مِنْ مَوَاقِبَ وَمُمِيزَاتٍ ، وَلَا يَتَعَالَى بِهَا عَلَى خَلْقِ اللَّهِ ، وَعَلَيْهِ أَنْ يَسْأَلَ عَمَّا عِنْدَ الْآخَرِينَ مِنْ مَوَاقِبَ يَحْتَاجُ هُوَ إِلَيْهَا ، وَلَا يُؤْدِيهَا بِنَفْسِهِ .

إِذَنْ : الْمَاجِدَةُ هِيَ الرَّابِطَةُ فِي الْمَجْتَمَعِ ، وَلَوْ كَانَ التَّطَوُّعُ

(١) حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٢٥٢٥) ، وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ

(٢٢٨٦) كِتَابُ الْفَضَائِلِ (حَدِيثٌ ٢٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

والتفضل فلن نحقق شيئاً ، فلو قلنا للعامل : تفضل بكنس الشارع لوحد ألف عذر يعتذر به ، أما إن كان أولاده سيموتون جوعاً إن لم يعمل فلا شك أنه سيسرع ويبادر .

فالحقيقة أن كل فرد في المجتمع لا يخدم إلا نفسه ، فكما تنتفع الآخريين تنتفع بهم ؛ لذلك إياك أن تحسد صاحب التفوق على تفرقه في أمر من الأمور ؛ لأن تفرقه في النهاية عائد عليك .

وكما نقول هذه المسائل في أمور الدنيا نقولها في أمور الآخرة ، حين نرى صاحب التدبّر ، وصاحب الخلق والالتزام لا نهزأ به ولا نسخر منه ، كما يحلو للبعض ؛ لأن صلاحه سيمرود عليك . وسوف تنتفع بتدبّره واستقامته ولعلنا نرزق بسبب هؤلاء .

وقد يكون في البيت الواحد فتوات وأذكاء ومتعلمون وفيهم معوق أو مجنون أو مجذوب ، فترى الجميع يحتقرونه ، ويهونون من شأنه . أو تراه منبوذاً بين هؤلاء مُبعداً ، لا يشرف بعرفته أحد ، وربما يعيشون جميعاً في ظله ويورثون كرامة له .

وكثيراً ما ترى الناس يفضيبون وينقمون على قضاء الله إن رزقهم بمولود فيه عيب أو إعاقة ، وراثة لو رضيت به وتقبلت قضاء الله فيه ، لكان هو الظل الظليل لك .

فهؤلاء خُلقوا هكذا لحكمة ، حتى لا نتمرد على صنعة الله في كونه ، وحتى يشعر أهل النعمة والسلامة والصحة بفضل الله عليهم ، ولنعلم أن الله تعالى لا يسلب شيئاً من عبده إلا وقد أعطاه عوضاً عنه .

ولك أن تلاحظ مثلاً أحوال الناس المجانبي الذين تراهم في أي

مكان مُهملين يستقلهم الناس ، وينفرون من هيبتهم الرُّعة ، ومع ذلك ترى أصحاب الجاه والسلطان إذا نزلت بهم ضائقة وأعبتْهم الأسباب يلجئون لمثل هؤلاء المعاذيب يلتمسون منهم البركة والدعاء ، وهذا في حد ذاته أسمى ما يمكن أن يتطلع إليه أهل الجاه وأهل السلطان والنفوذ ، أن تكون كلمتهم مسموعة وأمرهم مطاعاً ، وأن يلجا الناس إليهم كما لجئوا إلى هذا المعذوب المسكين .

فإذا ما أجرى الله الخير على يد هذا الشيخ المعذوب ترى السيد العظيم يتمحك فيه ، ويدعوه إلى طعانه ، ويدفع عنه أذى للناس ويحتضنه ، لأنه جرب وعلم أن لديه فيضاً منفيض الله وكرامة يختص الله بها مَنْ يشاء من عباده ، ونحن جميعاً عباد الله ليس فينا مَنْ هو ابن الله ، أو بينه وبين الله قرابة .

وإن كان العقل هو أعز ما يعتز به الإنسان ، وهو زينته وحليته ، فلك أن تنظر إلى المجنون الذي فقد العقل ، وحرم هذه الآلة الغالية ، وترى الناس يشيرون إليه : هذا مجنون ، نعم هو مجنون ، لكن انظر إلى سلوكه : هل رأيتم مجنوناً يسرق ؟ هل رأيتم مجنوناً يزنى ؟ هل رأيتم مجنوناً انتهر ؟

إذن : مع كونه مجنوناً إلا أنه مدرك لنفسه تماماً : لأن خالقه عز وجل وإن سلبه العقل إلا أنه أعطاه غريزة تحكم الغريزة الحيوان ، وهل رأيتم حمازاً ألقى بنفسه مثلاً أمام القطار ؟

إذن : علينا ألا نُحقّر هؤلاء ، وألاً نستقل بهم فقد عوضهم الله عما سلبه منهم ، ومنّا مَنْ يسعى ليصل إلى ما وصلوا هم إليه ولا يستطيع ، ومنّا مَنْ لا يتمنى أن يكون مثل هذا المعذوب الذي يتمسح الناس فيه ، ويطلبون منه البركة والدعاء ؟ وأي عظمة يطلبها الإنسان

فوق هذا ؛ ويكفى هذا أنه لا يُسأل عما يفعل في الدنيا ، ولا يُسأل كذلك في الآخرة .

نعود إلى قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً .. ﴾ (١٦) [الأنبياء] فمن معاني أمة : الرجل الذي جمع خصال الخير كلها ؛ لذلك وصف الله نبيه إبراهيم بأنه أمة ، فقال : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ^(١) .. ﴾ (١٦٠) [النحل]

يعنى : جمع من خصال الخير ما لا يوجد إلا في أمة كاملة .

والامة لا تكون واحدة ، إلا إذا صدر تكوينها المنهجي عن إله واحد ، فلو كان تكوينها من متعدد لذهب كلُّ إله بما خلق . ولعلَّ بعضهم على بعض ، وفسد الحال . إذن : كما قال سبحانه : ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ .. ﴾ (٧١) [المؤمنون]

فلا تكون الامة واحدة إلا إذا استقبلت أوامرها من إله واحد وخضعت لمعبود واحد . فإنَّ نسبتَ هذا الإله الواحد تضاربت وتشتتت .

وكان الحق سبحانه يقول : أنتم ستجربون أمة واحدة ، تسودون بها الدنيا وتنطلق دعوتكم من أمة أمية لا تعرف ثقافة ، ولا تعرف علماً ، ولم تتمرس بحكم الأمم ؛ لأنها كانت أمة قبلية . لكل قبيلة قانونها وسيادتها وقيادتها .

ثم ينزل لكم نظام يجمع الدنيا كلها بحضاراتها ، نظام يطوى تحت جناحه حضارة فارس وحضارة الروم ويَطْوَعُها ، ولو أنكم أمة

(١) سئل ابن مسعود : ما الامة ؟ قال : الذي يُعَلِّمُ الناس الخير . وقال قتادة : [إمام مدي يفتي به ، ويُتبع سنته . [الدر المنثور للسيوطي ١٧٦/٥] .

متقفة لقالوا قفزة حضارية ، إنما هذه إمة أمية ، ونبينا أيضاً أمي
يقن : فلا بُدَّ أن يكون المنهج الذي جاء به ليسلب هذه الحضارات
عزها ومجدها عتجاً أعلى من كل هذه المنهج والحضارات .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٩٢) ﴾ [الأنبياء] أي : التزموا
بصنهي لتظلوا أمة واحدة . واختار صفة الربوبية فلم يقل : إلهكم ؛
لأن الرب هو الذي خلق ورزق وربى ، أما الإله فهو الذي يطلب
التكاليف .

فالمعنى : ما دمتُ لنا ربكم الذي خلقكم من عدم ، وأمدكم من
عدم ، وأنا القيرم على مصالحكم ، أكلوكم بالليل والنهار ، وأرزق
حتى العاصي والكافر بي ، فأتنا أولي بالعبادة . ولا يليق بكم أن
أصنع معكم هذا كله ونذهبون إلى إله غيري ، هذا منطق للعقل
السليم ، وكما يقولون (إلهي يأكل لقمتي يسمع كلمتي) .

ومن العبادة أن تطيع الله في أمره وتتهيه ؛ لأن ثمرة هذه الطاعة
عائدة عليك بالنفع ، فله تعالى صفات الكمال الأزلي قبل أن يخلق من
يطيعه ، قطاعتك لن تزيد شيئاً في ملك الله ، ومعصيتك لن تنتقص
منه شيئاً . إذن : فالأمر راجع إليك ، وربك يُثيبك على فعل هو في
الحقيقة لصالحك .

لكن ، هل سمع الناس هذا النداء وعملوا بمقتضاه ، فكانوا أمة
واحدة كهذه الأمة التي أدخلت الدنيا في رحاب الإسلام في نصف
قرن ؟ هذه الأمة التي ما زلنا نرى أثرها في البلاد التي تمررت على
العروبة ، وعلى لغة القرآن ، ومع ذلك هم مسلمون على لغاتهم وعلى
حضارتهم ، إن الدين الذي يصنع هذا ، والأمة الواحدة التي تصلّت
هذه المسئولية ما كان ينبغي أن تتخلى عنها .

والسؤال : هل بقيت الأمة الواحدة ؟ تجيب الآيات :

﴿وَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ

إِلْتِنَارٍ جَعُوتَ ۝٩٦﴾

أى : صاروا شيعاً وأحزاباً وجماعات وطوائف ، كما قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْياً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ۝٩٦﴾ [الانعام]
لماذا ، لست منهم فى شيء ؟ لانهم يقضون على واحدة الأمة ، ولا يقضون على واحدة الأمة إلا إذا اختلفت ، ولا تختلف الأمة إلا إذا تعددت مناهجها ، هنا ينشأ الخلاف ، أما إن صدروا جميعاً عن منهج واحد فلن يختلفوا .

وما داموا قد تقطعوا أمرهم بينهم ، فصاروا قطعاً مختلفة ، لكل قطعة منهج وقانون ، ولكل قطعة تكاليف ، ولكل قطعة راية ، وكان لهمهم متعددة ، فهل سيتركون على هذا الحال ، أم سيعيدون إلينا فى النهاية ؟

﴿كُلُّ إِلْتِنَارٍ رَاجِعُونَ ۝٩٧﴾ [الانبيا] إنن : أنتم أمة واحدة فى الخلق من البداية ، وأمة واحدة فى المرجع وفى النهاية ، فلماذا تختلفون فى وسط الطريق ؟

إنن : الاختلاف ناشئ من اختلاف المنهج ، وكان ينبغي أن يكون واضح المنهج ولحدأ . وقد جاء النبى ﷺ خاتماً للرسالات ، وجاءت شريعته جامعة لمزايا الشرائع السابقة ، بل ومقررة عليها المزاي التى تتطلبها العصور التى تلى بعثته .

فكان المفروض أن تجتمع الأمة المؤمنة على ذلك المنهج الجامع

المانع الشامل ، الذى لا يمكن أن يستدرك عليه ، وبذلك تتحقق وحدة
الامة ، وتصدر فى تكليفاتها عن إله واحد ، فلا يكون فيها مدخل
للأهواء ولا للسلطات الزمنية أو الأغراض الدنيئة .

لذلك ، إذا تعددت الجماعات التى تقول بالإسلام وتفرقت تقول
لهم : كونوا جماعة واحدة ، وإلا فالحق مع أى جماعة منكم ؟ لأن
الله تعالى خاطب نبيه ﷺ بقوله : ﴿ إِنَّ الدِّينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا
كُنتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ۚ ۝١٥٩ ﴾ [الأنعام]

ولا يتفرق الداعون لدعوة واحدة إلا باتباع الأهواء والأغراض ، أما
الدين الحق فهو الذى يأتى على هوى السماء ، موافقاً لما ارتضاه الله
تعالى لخلقه .

لقد انقضَّ المؤمنون عن الجامع الذى يجمعهم بأمر الله ، فانفضت
عنهم الوحدة . وتدابروا حتى لم يعد يجمعهم إلا قولٌ « لا إله إلا الله
محمد رسول الله » أما متاهجهم وقرانينهم فقد أخذوها من هنا أو من
هناك ، وسوف تعضهم هذه القوائين ، وسوف تخذلهم هذه
الخصارات ، ويرون أثرها السيئ ، ثم يعودون فى النهاية إلى
الإسلام فهو مرجعهم الوحيد ، كما نسمع الآن نداء لا حلَّ إلا
الإسلام .

نعم ، الإسلام حلٌّ للمشاكل والأزمات والخلافات والزعامات ، حلٌّ
للتعددية التى أضعفت المسلمين وقوضت أخوتهم التى قال الله فيها :
﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ
أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ۚ ۝١٥٨ ﴾ [آل عمران]

وواش . لو عدنا إلى حبل الله الواحد فتمسكنا به ، ولم تلعب بنا
الأهواء لعدنا إلى الامة الواحدة التى سادت الدنيا كلها .